[illegible]

رجحان العقیدین مشتاقین و ناصبین مودت آل طه و یسین که از نفحات افکار

جناب قدوة الابرار ناصر طریقة الائمة الاطهار سند العلماء الاخیار

قدوة المجتهدین الاعلام نخبة المتکلمین الکرام مروج شریعة جده سید الانام

الذاب عن [illegible] المقام قامع بنیان الکفرة اللئام هادم اساس

الفجرة الطغام المؤید بالتائیدات السماویة و المسدد بالتسدیدات الالهیة

البری عن کل شین مولانا و مولی الکونین [illegible] الماجد جناب السید

حسین صاحب دام ظله العالی بر [illegible] الناظرین ظاهر و هویدا و فواید

لطیفه و مسائل شریفه مشتمل گردیده بتصحیح و اهتمام ادیب لبیب حسیب نسیب خلیل

جلیل حکیم فهیم عمدة الاماثل و الافاضل محیی المجد الاثیل السید

مصطفی صاحب [illegible] بطبع [illegible]

المؤید [illegible] المشتاق [illegible] السید علی

[illegible] اصلح الله شانه و صانها عما شانه یوم الاحد السابع عشر من رجب الاصب [illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد
اصفيائه الاكرمين وعلى اوصيائه المرضيين سادتنا المكرمين
ولعنة الله على اعدائهم اجمعين الى يوم الدين اما بعد اين رساله ايست مشتمل بر ولاى
ائمه طاهرين و لعن بر معاندان و حث فساق متظاهرين مسمى گردانيدم آنرا
برساله طرد المعاندين للدين عن رحمة رب العالمين قال صاحب التحفة مرتبا الايمان
كه مرتكب كبيره شود و بسبب غلط فهمى يا شبهه‌ها سد معدار اين شنيع شود او را سب و لعن جايز نيست
القول فيه اقول و الذى العلامة الكبير مقامه في ذى الفقار تحقيق نمانده تا صاحب التحفه و اتباعهم
در معرض باطل و اشباه ايشان پيران خود و گروه سميه از اعتقاد از ايشان نجات يابند

از افعال قبیحه اعمال شنیعه از انچه بیان کردیم معلوم شد که ایشان از اول ایمان
بهشت نشدند و بر فرض تسلیم اعمال که از ایشان صادر شد باعث خلود فی النار و خروج از ایمان
گردیده کما مر غیر مرة انتهی اقول و منع ذلک حکم بعدم جواز لعن فساق مؤمنین علی الاطلاق
مخالف آیات و روایات و اقوال اکثری از علمای فریقین است اما الآیات فمنها قوله تعالی ان
الذین یرمون المحصنات الغافلات المؤمنات لعنوا فی الدنیا و الآخرة و لهم عذاب عظیم
و منها قوله تعالی ان الذین یکتمون ما انزلنا من البینات و الهدی من بعد ما بیناه للناس
فی الکتاب اولئک یلعنهم الله و یلعنهم اللاعنون و منها قوله تعالی ان الذین یؤذون الله
و رسوله لعنهم الله فی الدنیا و الآخرة و اعد لهم عذابا مهینا و منها قوله تعالی فی حکم اللعان
ان لعنة الله علیه ان کان من الکاذبین و منها قوله تعالی لئن لم ینته المنافقون
و الذین فی قلوبهم مرض و المرجفون فی المدینة لنغرینک بهم ثم لا یجاورونک فیها الا قلیلا
ملعونین اینما ثقفوا اخذوا و قتلوا تقتیلا الی غیر ذلک اما الروایات فمنها ما رواه البخاری
فی صحیحه عن عائشة ان امرأة من الانصار زوجت ابنتها فتمعط شعر راسها فجاءت الی النبی
صلعم فذکرت ذلک له فقالت ان زوجها امرنی ان اصل فی شعرها فقال لا انه قد لعن الموصلات
و منها ما رواه ایضا باسناده عن ابی جحیفة عن النبی صلی الله علیه و سلم الواشمة و المستوشمة
و آکل الربا و موکله و نهی عن ثمن الکلب و کسب البغی و لعن المصورین فیه ایضا حدثنا

یحیی بن سعید عن عبید الله قال اخبرنی نافع عن ابن عمر قال لعن النبی
صلعم الواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة قال حدثنا محمد بن
قال حدثنا عبد الرحمن عن سفیان عن منصور عن ابراهیم عن علقمة عن
عبد الله رضی الله عنه لعن الله الواشمات والمستوشمات والمتنمصات والمتفلجات
للحسن المغیرات خلق الله تعالی ما لی لا العن من لعن رسول الله صلعم وهو فی کتاب الله
وایضا قال البخاری فی صحیحه باسناده ان امرأة سألت النبی صلعم فقالت یا رسول الله
ان ابنتی اصابتها الحصبة فامترق شعرها وانی زوجتها افاصل فیه فقال لعن الله
الواصلة والمستوصلة وفی موضع آخر عن عبد الله لعن الله الواشمات و
المستوشمات والمتنمصات والمتفلجات للحسن المغیرات خلق الله تعالی لا العن من لعن النبی
صلعم وهو فی کتاب الله تعالی ما آتاکم الرسول فخذوه و در ملل و نحل شهرستانی
مذکور است که پیغمبر خدا صلعم فرموده جهزوا جیش اسامة لعن الله من تخلف عن
جیش اسامة فقال قوم یجب علینا امتثال امره واسامة قد برز من المدینة
وقال قوم قد اشتد مرض النبی صلعم فلا یسع قلوبنا المفارقة والحالة
هذه فنصبر حتی نبصر ای شیء یکون من امره انتهی وهم شارح مقاصد از آمدی
نقل نموده که آنحضرت باین عبارت امر بتجهیز جیش اسامه نموده .

جہر و جلیس اسامۃ ابن اسد بن شکافت عنہ وہم این ابا بخید انہ جوہر ہا حین عباد

حدیث رویت المودۃ سے بتاقل جیسے پوشیدہ ہیئت کہ مہر و این لیس انہ سمجھا گیا گیا

جہاں تصریح ندارد و والکنایۃ ابلغ من التصریح وردو من طریقنا علی با التقیۃ ذکر جل

من مناہی النبی ونہی عن ان تحدث المراۃ بما تخلو بہ مع زوجہا وہی ان یجامع الرجل

اہلہ مستقبل القبلۃ وعلی ظہر طریق عامر فمن فعل ذلک فعلیہ لعنۃ اللہ والملائکۃ والناس

اجمعین ونہی عن بیع الخمر ان یشتری الخمر وان یسقی الخمر وقال صلعم لعن اللہ الخمر

وغارسہا وعاصرہا وشاربہا وساقیہا وبائعہا ومشتریہا واکل ثمنہا وحاملہا والمحمولۃ

الیہ الحدیث ونہی عن اکل الربوا وشہادۃ الزور وکتابۃ الربوا وقال ان اللہ

عزوجل لعن اکل الربوا وموکلہ وشاہدیہ وکاتبہ ونہی ان یتطلع الرجل فی عورۃ اخیہ المسلم

وقال من تامل عورۃ اخیہ المسلم لعنہ سبعون الف ملک با اصحاب و اقوال علما اہل سنت

بجہت تصریح البتہ لعنت بتفسیر آیات مذکورہ غیر آن بعموم حکم لعن فمن ذلک قال البیضاوی

ان الذین یرمون المحصنات الغافلات عما قذفن بہ المؤمنات باللہ ورسولہ استباحۃ

لعرضہن وطعنا الرسول والمؤمنین کابن ابی لعنوا فی الدنیا والآخرۃ کما طعنوا فیہم

ولہم عذاب عظیم لعظم ذنوبہم وقیل ہو حکم کل قاذف ما لم یتب وقیل مقصور علی قاذف

ازواج النبی صلعم لیقبح صنع منافقہ وقال الغزالی فی احیاء الصفات المقتضیۃ للعن ثلث

الكفر والبدعة والفسق انتهى وقال النيسابوري في ذيل التفسير قوله تعالى ان
الذين يكتمون الآية كلام مستأنف يتناول من كتم شيئا من الدين وقيل هم اهل الكتاب
وقيل اليهود خاصة لما روي عن ابن عباس ان جماعة من الانصار سألوا نفرا
من اليهود عما في التوراة من صفته عليه السلام ومن الاحكام فكتموا وابت
والاول اولى لعموم اللفظ ولان خصوص السبب لا يوجب خصوص الحكم ولان ترتيب
الحكم على الوصف مشعر بالعلية فلا شك ان كتمان الدين سبب استحقاق اللعن من الله
تعالى فيعم الحكم بحسب عموم الوصف ولا يخفى ان القرآن قبل شهرته وتواتره يكره
كتمانه والمجمل من القرآن اذا كان بيانه بخبر الواحد يحرم فيه الكتمان وكذا القول فيما
يحتاج اليه المكلف من الدلائل العقلية ولان جماعة من الصحابة حملوه على العموم
عن عائشة انها قالت من زعم ان محمدا صلعم كتم شيئا من الوحي فقد اعظم الفرية على
الله تعالى والله تعالى يقول ان الذين يكتمون ما انزلنا من البينات فحملت الآية على العموم
وعن ابي هريرة قال لولا آيتان من كتاب الله ما حدثت حديثا بعد ان قال الناس
اكثر ابو هريرة وتلا ان الذين يكتمون الآية ثم قال اولئك تبعيد لهم عن رحمة
الاعتبار يلعنهم الله يبعدهم عن كل خير ويلعنهم يطلبون لهم باللعن اللاعنون ما ذكر
بينا منهم اللعن لعبد يلعنهم من الملائكة ومؤمني الثقلين ومثله في التفسير الكبير للفخر الرازي

وزر او انه قال الکشاف و لت الآیة علی ان هذه الکلمات من الکبائر لانه تعالی اوجب
فیه اللعن قال البیضاوی فی وجل ان الذین یؤذون الله ورسوله یرتکبون ما یکرهانه
من الکفر والمعاصی و یؤذون رسول الله بکسر رباعیته و قولهم شاعر مجنون نحو
ذلک و ذکر الله للتعظیم و من جوز اطلاق اللفظ الواحد علی معنیین فسره بالمعنیین باعتبار
المعمولین لعنهم الله ابعدهم من رحمته فی الدنیا والآخرة واعد لهم عذابا مهینا یهینهم
مع الایلام والذین یؤذون المؤمنین والمؤمنات بغیر ما اکتسبوا بغیر جنایة استحقوا بها
فقد احتملوا بهتانا و اثما مبینا ظاهرا نزلت فی منافقین یؤذون علیا رضی الله عنه
وقیل فی اهل الافک وقیل فی زنات کانوا یتبعون النساء وهن کارهات و از اینجا لازم
شد که ایذا کنند کان علی ابن ابیطالب بلکه سائر اهل بیت بسبب جهالت مستحق لعن
اند و قال الرازی ان الذین یؤذون الله و رسوله لعنهم الله فصل الاشیاء بتبیین حال
نبین حال محمد و النبی لیستبین فضیلة المسلم تعلیه اللعن اشتباه المحذرات لان السعادة
کالرحمة معه خیر متجلیا التبعید لکن تعارض کفت سبب السلسلة الالی و ذکر ایذاء الله الی الرسول
و ذکر عقیبه امرین للتبعید فاللعن بابذاء الله لان من اذی الملک یبعد من
باب التبعید ایذاء الرسول الی الملک و اذا بعض عبید کبیره اوجه فیه فقد اذاه
لانه قال هذا من یؤذی الله و لا یؤذی الرسول الا یغضب لانا نقول الانفکاک

احدهما عن الآخر على هذا الوجه محال لان من آذى الله فقد آذى الرسول واما
على الوجه الآخر وهو ان يؤذي الرسول ولا يؤذي الله كمن عصى من غير شرك وكفر
فسق او فجور من غير ارتداد وكفر وقد آذى النبي صلعم غير ان الله تعالى بسبب عفوه يتجوز
بالعذاب ولا يلعنه ولا يبعده عن لقائه واين كلام مشعر بدلالت اثر بعدم تعذيب
متوجه فاسق لكن العبرة بعموم اللفظ وانه ليس منحصر في الشرك الاكبر بلكه
عصيان هم آنرا مصر باين معنى آيه اذيت مناسبت بدل بلفظ كه حديث فاطمة
بضعة مني من آذاها فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله يا تعلمه لانا الطبراني
حيث قال حدثنا الحاكم ابو القاسم الحسكاني بسنده حديثا الى علي انه قال حدثني رسول
الله وهو آخذ بشعره فقال من آذى شعرة منك فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله
ومن آذى الله فعليه لعنة الله قال والد العلامة اعلى الله درجته اكثر الصحابة
بعد الرواية الا شبهه نيست اينكه ابو بكر وعمر فاطمه را آزار رسانيدند حتى آنكه
فاطمه با ايشان هم كلام نشدند تا وفات يافتند پس با اقرار ايشان بيرون شدن ايشان از ايمان
وبودن ايشان از جمله ملعونين با اعتراف ايشان باينكه مؤمن نيز ميتوانيد لعن بايد شد و
ذيل كريمه لئن لم ينته المنافقون نموده اند ظاهر است كه مراد حق سبحانه تعالى از
والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة دو طائفه بودند كه احكام مسلمين داشتند

[illegible] المنافقین والذین فی قلوبهم مرض [illegible] ایمان [illegible]

وقیل هم الزناة واهل الفجور والمرجفون ناس کانوا یرجفون باخبار السوء عن سرایا رسول الله

فیقولون هزموا وقتلوا وجری علیهم کیت وکیت فیکسرون بذلک قلوب المؤمنین لیس [illegible]

با وجود [illegible] ایمان صدق [illegible] [illegible] شدند [illegible] از [illegible]

ایمان ندارند [illegible] [illegible] از ایمان خارج شدند

بطریق اولی از زمره ملعونین [illegible] ملعون [illegible] [illegible] ذکره ابن حجر فی

ذیل بیان مقالة المجوزین للعن یزید من القائلین بفسقه حیث قال منهم ابن الجوزی ونقله

عن احمد وغیره فانه قال فی کتابه المسمی بالرد علی المتعصب العنید المانع من ذم یزید سألنی

سائل عن یزید بن معاویة فقلت له یکفیه ما به فقال أتجوز لعنه فقلت قد اجازه

العلماء الورعون منهم احمد بن حنبل فانه ذکر فی حق یزید ما یزید علی اللعنة ثم روی

ابن الجوزی عن القاضی ابی یعلی الفراء انه روی فی کتابه المعتمد فی الاصول باسناده

الی صالح بن احمد بن حنبل قال قلت لابی ان قوما ینسبوننا الی تولی یزید فقال یا بنی هل

یتولی یزید احد یؤمن بالله ولم لا یلعن من لعنه الله فی کتابه فقلت واین لعنه الله

فی کتابه فقال فی قوله تعالی فهل عسیتم ان تولیتم ان تفسدوا فی الارض وتقطعوا

ارحامکم اولئک الذین لعنهم الله فاصمهم واعمی ابصارهم فهل یکون فساد اعظم من القتل

في رواية فقال يا بني ما اقول في رجل لعنه الله في كتابه فذكره وقال
ابن الجوزي في مصنف القاضي ابو يعلى كتابا ذكر فيه بيان من يستحق اللعن
ذكر منهم يزيد ثم ذكر حديث من اخاف اهل المدينة ظلما اخافه الله عليه لعنة الله
والملائكة والناس اجمعين لا خلاف ان يزيد غزا المدينة بجيش واخاف اهلها انتهى
قال الرازي في تفسيره المسئلة الرابعة منهم من قال انه يجب القول الحسن مع المؤمنين
اما مع الكفار والفساق فلا والدليل عليه وجهان الاول انه يجب لعنهم وذمهم والمحاربة
معهم فكيف يمكن ان يكون القول معهم حسنا الثاني قوله تعالى لا يحب الله الجهر بالسوء
من القول الا من ظلم فاباح الجهر بالسوء لمن ظلم ثم ان القائلين بهذا القول منهم
من زعم ان هذا الامر صار منسوخا باية القتال ومنهم من قال انه دخله التخصيص
على هذا التقدير يحصل هنا احتمالان احدهما ان يكون التخصيص واقعا بحسب المخاطبين
وهو ان يقال المراد وقولوا للمؤمنين حسنا في الدعاء الى الله والامر بالمعروف
فعلى الوجه الاول يتطرق التخصيص الى المخاطب دون الخطاب وعلى الثاني
يتطرق الى الخطاب دون المخاطب وزعم ابو جعفر محمد بن علي الباقر ان هذا
العموم باق على ظاهره وانه لا حاجة الى التخصيص وهذا هو الاقوى والدليل عليه
ان موسى وهارون مع جلالة منصبهما امرا بالرفق واللين مع فرعون

وكذلك سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم مأمور بالرفق وترك الغلظة وكذا قوله ادع الى سبيل ربك بالحكمة
والموعظة الحسنة وقال تعالى ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم
وقوله تعالى واذا مروا باللغو مروا كراما وقوله تعالى واعرض عن الجاهلين اما الذين تمسكوا به
اولا من انه يجب لعنهم وذمهم فلا يمكن القول الحسن معهم قلنا اولا لا نسلم انه يجب لعنهم وذمهم
والدليل عليه قوله تعالى ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله سلمنا انه يجب لعنهم لكن
لا نسلم ان لعنهم ليس قولا حسنا بيانه ان القول الحسن عبارة عن القول الذي يحثهم
ويحملهم على فعل الحسن مع الذين يحبون استماعه ونحن اذا لعناهم وذممناهم ليزجروا به
عن الفعل القبيح كان ذلك اللعن باعثا لهم فكان ذلك اللعن حسنا كما ان تغليظ
الوالد قد يكون حسنا نافعا من حيث انه يردعه عن الفعل القبيح سلمنا ان لعنهم
ليس قولا حسنا ولكن لا نسلم ان وجوبه ينافي وجوب القول الحسن بيانه انه لا منافاة بين كون الشخص
مستحقا للتعظيم بسبب احسانه الينا ومستحقا للتحقير بسبب كفره واذا كان كذلك فلم لا يجوز ان يكون
وجوب لعنهم لا ينافي وجوب القول الحسن معهم اما الكفار فتمسكوا به ثانيا بقوله تعالى لا يحب الله
الجهر بالسوء الى آخره فالجواب لم لا يجوز ان يكون المراد منه كشف حال الظالم ليحترز الناس
عنه وهو المراد بقوله عليه السلام اذكروا الفاسق بما فيه كي يحذره الناس قوله ما ذكره من
ان الكلام في ان اللعن قد لا يكون حسنا في حق بعضهم لكونه منافيا لا [illegible] عليهم على المشركين قول حسن

[illegible]

الى رجال الاجرة الفتهم من جهة تعيشه في المدة اي حال من تشهى المخالفين قول

على الصادق [illegible] البعض فقال لا تقول [illegible] الصحابة

فقال لا اقول فيهم الا القول الجميل الذي [illegible] فقال [illegible]

من البغض واحد من العشرة فقال من البغض اهل البيت [illegible] الى آخره [illegible]

[illegible] عليه السلام انما خالف اقوال علمائنا [illegible] عليهم فلما قال

مولانا الطبرسي في تفسير قوله تعالى ان الذين يرمون المحصنات اي يقذفون [illegible]

انما قال [illegible] المؤمنات بالله ورسوله واليوم الآخر لعنوا في الدنيا والآخرة اي ابعدوا

من رحمة الله في الدارين وقيل استحقوا اللعنة فيهما وقيل عذبوا في الدنيا بالجلد وفي الآخرة

بعذاب النار ولهم عذاب عظيم وهذا الوعيد عام لجميع المكلفين عن ابن عباس

وقال ايضا اللعن هو المباعدة من رحمة الله عقابا على معصية ولذلك لا يجوز ان يلعن

من ليس بعاص من طفل او بهيمة او نحو ذلك وقال الشيخ [illegible] في نفحات اللاهوت في لعن الجبت

والطاغوت البحث الثالث فيما يستحق [illegible] الكلمات [illegible] اللعن [illegible]

[illegible] الرحمة [illegible] الى العقوبة [illegible]

العقوبة [illegible] من فسق او كفر فهو مستحق [illegible]

الله عليه لعنه وقوله تعالى والخامسة ان لعنت الله عليه ان كان من الكاذبين
رتب اللعن على الكذب وهو انما يقتضي الفسق كذا قوله تعالى والخامسة ان غضب الله عليها
ان كان من الصادقين رتب الغضب على ما تدل في كونها زانية والزنا ليس بكفر وقوله تعالى
الا لعنة الله على الظالمين اعلى كل ظالم لان الجمع المعرف للعموم والفاسق ظالم لنفسه كما
يرشد اليه قوله تعالى فمنهم ظالم لنفسه حيث جعله سبحانه قسيما للمقتصد والسابق بالخيرات وقد
روي انه ... قال لعن الله الكاذب ولو كان مازحا ولعن جميعا من ذوي المعاصي
فان قيل هذا اللعن لكل ذنب قلنا لا بيت ان الكبائر مجوزة اللعن لما تلوناه لان
الكبيرة مقتضية لاستحقاق الذنب العقاب في الدنيا والآخرة وهو معنى اللعن واما
الصغائر فانها تقع مكفرة لقوله تعالى الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش الا اللمم
فقد فسر بصغائر الذنوب فهذه لا تقتضي بان فاعلها لا يجيز شهادته ولا يسقط عدالته نعم
لو اصر عليها الحقت بالكبائر وصار اللعن سائغا انتهى اذا عرفت هذا فاعلم انه قد ظهر مما
اسعد الاول انه يظهر من جمع اعني ابن حجر ان اللعن على الكفار والفساق على العموم جائز
ودون التعيين منهم حيث قال اعلم ان اهل السنة اختلفوا في كفر يزيد بن معاوية وولي عهده
من بعده فقالت طائفة انه كافر وقالت طائفة ليس بكافر الى ان قال انهم بعد اتفاقهم
على فسقه اختلفوا في جواز لعنه بخصوص اسمه فاجازه قوم وقال آخرون لا يجوز الى ان قال

حجة الغزالي في احيائه لما لا يجوز ان يلعن شخص بخصوصه الا ان علم موته على الكفر
كابي جهل وابي لهب واما من لم يعلم فيه ذلك فلا يجوز لعنه حتى ان الكافر الحي المعين لا يجوز
لعنه لان اللعن هو الطرد عن رحمة الله المستلزم لليأس منها وذلك انما يليق بمن علم
موته على الكفر واما من لم يعلم فيه ذلك فلا وان كان كافرا في الحالة الظاهرة
لاحتمال ان يختم له بالحسنى فيموت على الاسلام ثم صرحوا ايضا بانه لا يجوز لعن فاسق مسلم معين
فعلم انهم مصرحون بانه لا يجوز لعن يزيد وان كان فاسقا خبيثا ولو سلم انه امر بقتل
الحسين وسر به لان ذلك حيث لم يكن عن استحلال او كان عنه لكن بتاويل ولو باطلا
فسق لا كفر واما ما استدل به احمد على جواز لعنه من قوله تعالى اولئك الذين لعنهم الله وما استدل به
غيره من قوله صلعم في حديث مسلم وعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين فلا دلالة فيهما
لجواز لعنه بخصوصه والكلام انما هو فيه وانما الذي دل عليه جواز لعنه لا بذلك الخصوص
هذا جائز بلا نزاع ومن ثم حكوا الاتفاق على انه يجوز لعن من قتل الحسين رضي الله عنه او امر
بقتله او اجازه او رضي به من غير تسمية ليزيد كما يجوز لعن شارب الخمر ونحوه من غير تعيين وهذا
هو الذي في الآية والحديث اذ ليس فيهما تعرض للعن احد بخصوصه باسمه بل لمن قطع رحمه ومن
اخاف اهل المدينة فيجوز اتفاقا ان يقال لعن الله من قطع رحمه ومن اخاف اهل المدينة ظلما
واذا جاز اتفاقا لكونه ليس فيه تسمية احد بخصوصه فكيف يستدل احمد به على جواز لعن

حضرت ابن حجر در جامع هم نیز آن مقام بین المقامات فرق الفرق و توضیح صحیح بخصوص معین شخص

محققی فرق بینه تعصبا و ضرب تعسفا لکن این همه دلالت میکند بر آنکه در رساله

علمای اهل سنت تجویز لعن فساق علی العموم الغائب کرده‌اند و تجویز لعن بدانکه بزعم ایشان فاسق

خاص است حتی اینکه در رساله تحفه اثنا عشریه حضرت لعن کبیره را اساس در اشعار بالخلاف چنانچه

از اعاظم علمای خود ثابت است فاما اینکه گفته است که لعن کافر معین حال حیات

مشیت ... ایم نه یا حسبی پس فساد آن ظاهر است بوجوه اما اولا پس لعنت حکم

... ال... علی فاما القتل لا ینبغی حال الا [illegible]

و فاسد سبیل الهدایة المحتملة علی تقدیر الکفار لیس محلا للعن فانه دعا بالتبعید و ربما

لا ینجی او یکون القتل اعظم من اللعن در احادیث المحضوضه عندهم ان لعن المسلم کقتله فان

اشد او من ... فکیف یجوز عاقل تجویز القتل الذی هو اعظم من اللعن عدم

اللعن ثانیا یا قطع نظر از این میگوییم که تبادر از لعن کافر لعن او است بکفر فلا یشمل

حال اسلامه الا لعن علی الکفار بقول مطلق نیز صحیح نباشد لان من صدق علیه لفظ

العنوان یحتمل ان یختم له بالحسنی و ان سبب ... تلک فلا نقول لا بأس من لعن علی الکافر

یقولنا هذا الکافر ملعون لو مات علی کفره و لعنه الله ان اصر علی کفره حال الکلام

... جواز لعن کافر خاص شامل این صورت نیست و اما آنچه از شرح العقائد التحوز من اللعن

وثالثاً نقول مع ذلک کله فقد لعن رسول الله صلعم علی من هجاه بحجبه و هجی
و لعن علی علیه السلام معویة و عمرو بن العاص بخبرها فی حال حیوتهما قال السید
نور الله مرقده فی مصائب النواصب صح عن النبی صلعم انه قد لعن ع ابی سفیان
عند هجوه للنبی صلعم فی بعض اشعاره فقال اللهم انی لا احسن الشعر ولا ینبغی لی اللهم
العنه بکل حرف لعنة وکذا قد صح عن امیر المؤمنین ع انه لعن ع معویة و عمرو بن العاص
و ابی موسی الاشعری و ابی الاعور السلمی کما هو المسطور فی سیر الجمهور و فخر رازی که یکی از ... در کتاب
محصول در باب جرح و تعدیل میگوید حکایت کرده ابن ابی مجاد [illegible]
روزی نزد معویه جمع شدند عمرو بن عاص عتبه بن ابی سفیان و ولید بن عقبه و مغیره
بن شعبه بعد از آن جناب امام حسن ع را طلبیدند تا آنحضرت را سب کنند پس چون امام حسن ع
حاضر شد عمرو بن عاص گفت علی بن ابیطالب ع بود و هیچ بدی نگذشت که اسناد نکرد و ابطر
آنحضرت و گفت علی علیه السلام ابی بکر را دشنام میداد و در خون عثمان شریک بود
و هر یک از اینها خطبه مشتمل بر هجای علی بن ابیطالب ع امام حسن ع انشاء نمود و گفت علی بن
ابی طالب ع شما را در شرکت در خون عثمان کرد امام حسن ع از نسبت بکل جواب داد
چون نوبت با امام حسن ع رسید خطبه خواند اول شروع کرد بشتم معویه و از آن باب
داد و ابتدا از آن نمود که ای معویه تو یکی و از سائق بدر خود دیدی و این آیه

گذشته واند او واین حکایت و تثبیت که پدر تو نا بینا شده و بعد ازین چنانچه
سید المرسلین لعن کرد بر آن جمل که پدر تو بران سوار بود و آل ابی سفیان او و قائد ترا
و سائق آن را چه از آن التفات نمود بطرف عمرو پس فرمود که ما تو را نمیگوئیم که
متولد شدی بسیجی کس با هم مخاصمه نمودند در باب تو و هر یک دعوی میکرد که از نطفه اوست
پس غالب آمد بر تو عمیرا زینب پس که لئیم تر از همه ایشان بود در حسب و کمتر از آنها
[illegible] کثیر بین آنها در ملعون بودن و او نیست مگر ساقی شیخ چند اعجمی کننده تحقیر
[illegible] ایشان از آن حرکت سوگند اصلع
قائم ایشان آنحضرت گفته الا ان احسن الشعر فالعنه بكل قافية لقنته پس سید ابنیاء
و صحابه این ملعونان لعن آنها ساقط نمودند لولا ان الاحتمال
غير قائم في الاسن يا احتمال خاتمه بخير شدن آنها على التاويل ثابت
که از لعن ایشان [illegible] بر تقدیر اول [illegible] که احتمال [illegible] حرج
[illegible] المطلق بلاوه آنکه حکم در فاسق مطلق و قول بجواز لعن فاسقین على العموم و قول بعدم
[illegible] فاسق مثل حکم [illegible] احکام نیست چه مانع از لعن فاسق
[illegible] که [illegible] این مانع [illegible] التفصی [illegible]
[illegible] الفاسق على العموم [illegible] احتمال [illegible] باشد [illegible]

ان حکم العام یحتاج الی التقیید خلاصه اینکه قوله تعالی الذین یکتمون ما انزلنا من البینات

الی قوله اولئک یلعنهم الله ویلعنهم اللاعنون مثلا در قوه موجبه کلیه است و حکم در

قضیه بر افراد است کما هو الظاهر علی الطبیعة من حیث انطباقها علی الافراد پس

لعن لاعنین بر هر احد است و هو المطلق حکم علی العموم که شان طبیعت مهمله است در ینجا

مهمل است کما لا یخفی بلکه ظاهر آنست که لعن لاعنین بر هر صفت باشد اشخاص خاصه که مرتکب این

امر شده اند و از وی شود و لا اقل من الاحتمالین پس تخصیص با حدهما [illegible] شد مقام است

که هر که لعن فساق و یا کفار علی العموم نماید [illegible] و ان حمل [illegible]

ضرورة اندراج الاصغر تحت الاکبر مثلا [illegible] الا [illegible] البینات [illegible]

کتم البینات یلعنه الله ویلعنه اللاعنون پس معلوم است که مشار الیه ها در کبری حکم

داخل است و هر که لعن بر شخص خاص باسمه و شخصه نماید جائز نباشد بل هذا الا تسلیم المقدمة

القیاس مع انکار النتیجة وان هو الا مکابرة محضة والبنا یدل علی جواز لعن

الفاسق الخاص مضافا الی ما سبق ما رواه الغزالی فی احیائه فقال قال مسروق دخلت

علی عائشة رضی الله عنها فقالت ما فعل فلان لعنه الله قلت توفی قالت

رحمه الله قال کیف هذا قالت قال رسول الله لا تسبوا الاموات فانهم قد افضوا الی ما

ترحمها علی من لعنها اولاً یدل علیه استدلاله فی ذلک علی ان لعن المسلم لغا [illegible]

جایز و مفید المطلوب پس ظاهر گردید که استدلال احمد حسن مجتهد و خوده صحیح نیست و قدح کردن باب
صلوات و اعلیه بر شیعه تمام کرده بیجاست اما آنکه عدم جواز استدلال نموده است
مطلق و حمد بایه فاعلم انه لا اله الا الله واستغفر لذنبک وللمؤمنین والمؤمنات و در تقریر استدلال
گفته است که قاعده اصولیه اتفاقیه است الامر بالشیء نهی عن ضده پس در حق مؤمنین فاستغفر
که محتاج است باستغفار اثبات شده باشد بامر و هست و لعن شیعه حق آنها ضد استغفار است
پس [illegible] اند [illegible] از بعد التشهد دعا کردن و استغفار برای مؤمنین و مؤمنات
[illegible] شده لعن [illegible] گفته [illegible] از رحمت الهی است مقابله بامر [illegible]
[illegible] لعنت پس حرام باشد انتهی تقیه ما و لا قان اللعن صدر من النبی صلی الله علیه و سلم جمیع
علی الحدین پس آیا این حضرت از این قاعده غافل بودند یا دیده و دانسته مقابله با امر
شریعت میکردند فما هو جوابکم فهو جوابنا و اما ثانیا پس میگوییم که این امر باستغفار از
کجا که برای وجوب باشد و قاعده در امری که واجب مضیق باشد جاری است و دون غیره
و در جا که مستحب باشد بالاتفاق از جمله مستحبات پس ضد آن مکروه نه حرام باشد و اما ثالثا پس
میگوییم که مراد از ضد با امر به ضد عام است یا ضد خاص علی الاول قاعده مسلم است
[illegible] لیعنا و علی الثانی محل خلاف است مسئله اتفاقیه و اما رابعا حکم باستغفار علی العموم [illegible]
[illegible] عام است و در صورت جایز نمیشود بالاتفاق کما صرح به ابن حجر [illegible]

و اما خامساً پس مشروعیت لعن از باب تبری است و از سنخ المکتسبات لیتربع الف

و الاستغفار للمغفور له با صدمه منهم بحسب الاتفاق فالحکمة اقتضت تشریع الامرین

استدلال نموده است ثانیاً بآیة الذین یحملون العرش و من حوله یسبحون بحمد ربهم و یؤمنون

به و یستغفرون للذین آمنوا ربنا وسعت کل شیء رحمة و علماً معلوم شد که ملائکه

حاملان عرش باستغفار مؤمنین مشغول اند و بدیهی است که مخالفت اینها خصوص با جناب

عرض کردن موجب غضب پادشاه و باعث مقربان شکر و العیاذ بالله ذل و الله

اعلی الله مقامه و آیه سابقه با لعن آن که [illegible] رحمة موسس مستحق

لیکن کسانیکه خدا و رسول را اذیت داده باشند لعنهم الله فی الدنیا و الآخرة و اعد لهم

عذاباً مهینا گشته و از ایمان خارج شده از سعادت بهره ندارند قول الله و ان

معارضه نتوان گفت حقیقتاً منظور ما آن است که الذین یکتمون ما انزلنا من البینات و الهدی

من بعد ما بیناه للناس فی الکتاب اولئک یلعنهم الله و یلعنهم اللاعنون تا آنکه بسیار بود کلام

مشتاول من کتم شیئاً من الدین الی ان قال اولئک یتبعدهم عن رحمة الا [illegible]

[illegible] کل [illegible] اللاعنون الذین [illegible]

الملائکة و صالحی الثقلین [illegible] ربنا [illegible] استغفار [illegible]

[illegible] الکتاب [illegible] سلیمان [illegible] کلام [illegible]

و به جهت آنکه مخالفت مقربان حضرت بلکه خود حضرت موجب غضب پادشاه میشود پس کسانی
چنین کسانی که ریش سفیدان شان خلفای جور هستند که به هر حیله در پی ابطال حقوق
اهلبیت علیهم السلام که بحدیث متفق علیه بین الفریقین با مودت آبای شان بوده اند
کوشیده اند موجب ناحق شدن مقربان الهی و موجب استحقاق سعادت آشنا خواهد کرد و نیز
استدلال ... شفاعت انبیا برای اهل کبایر ثابت پس در صورت
این وجه ... الهی ... پیغمبر خود و جمیع پیغمبران الهی ابد العباد و ... قال
... شفاعت انبیا ... کبایر ثابت که ایمان داشته باشند اما اگر
ایمان نداشته باشند فلا و ... کبیره که مرتکب آن از ایمان خارج شود پس از آن ... سبب
شفاعت ... اول ... شفاعت انبیا برای اصحاب کبایر فی الجمله ثابت است خواه
ابتدا باشد خواه بعد التعذیب الغیر البالغ الی حد الاستحقاق و بنا بر این که
باشند برای ... شان ... آلا باید که ... اهل کبایر داخل دوزخ نشوند ...
... یک ... وقت ... در ایام ...
... اهلبیت علیهم السلام از دوستان اخوف ما اخاف علیکم ...
... مشغول ...
... آید و وجه ... که ... شفاعت ...

برزخ و قبل نیل الشفاعة اثر آن بظهور آید و چه لازم است که دعای لاعن باجابت
رسد پس این کس بسبب لعن که قسمی از بعض فی الله است داخل ثواب شود برای
حسنات کثیر الحب فی الله مترتب نشود چه قبول دعا منوط بمصلحت است علاوه آنکه لعن فساق
بادوات عموم بتصریح ابن حجر بین اهل السنة بلا نزاع قضیه است پس معارضه لعن
بشفاعت عموم کائنات اگر تام باشد در این لعن عام تا قوای متحقق نخواهد شد
لانه بعید لکافة اهل الکبائر عن رحمة الله المستلزم للیأس عنها علی ابن حجر
پس مستغفرین یا غیر مستغفرین هر دو فریق در آن داخل خواهند شد بخلاف لعن
خاص لاحتمال که غیر مستحق خصوصا اذا کان ناصبا لحقوق اهل بیت
او قاتلا او شریکا فی قتلهم و امر ادعی تحقیق بان لا ینال الشفاعة جدیم الصبا
اگر احتمال شفاعت مانع لعن بودی چرا در آیات و احادیث لعن اصحاب کبائر وارد
نشده و چرا اصحاب خاص مثل معاویه که بزعم تمام مسلمان بود و لعن شهید
مگر این بزرگواران انقدر بی رحمی داشتند که لعن منافی و معارض شفاعت نبی محتاج
است چرا این مدعا تمام نام قال الله جل جلاله آیه والذین جاؤوا من بعدهم یقولون
ربنا اغفر لنا و لاخواننا الذین سبقونا بالایمان ولا تجعل فی قلوبنا غلا
للذین آمنوا ربنا انک رؤوف رحیم تمام شد که شان متاخرین امت همین است که

گویا کسی که خلاف این کند و هر که احتراز کنند و بعض آنها از کینه دارند نباید سابقین مغفرت دعای

بحکم القول حسنا ستاینده الله علامة السابق قال باشند السابقه مشکوره دین ملت حق

ایشان شان بیت سیحمین نباید سابقین سنی مغفرت دعا که است امت خیر شان

الکر تعالی الله قال حسبة برات که العن ایشان خدای کسانیکه از بیزار و بعض کنند که

فقاتلوا ایمان ضعفا فیهم کان مرض قلوبهم فی الذین کشاف تفسیر فی الایة المنافقون لم ینته

وعدا بعض مود نحو صدر ایمان ضعفا با وجود کسانیکه برای المنهج الثانی سهم فیل

است از نحو شنیع امرا بکه السلب از بعد انها ثبتها ایمان از اول تانکه شدند نافقان

لعان آیه نیز بوعید خواهند مطعونین جمله ملعونین زمره از دوری بطریق شدند ایمان

شد و ثابته ایمان کرد و آن سر است بعض از نحو الکافرین علی الله لعنة بیان در حج و درج

کیه ملعون معلوم لیکن اند یکی آیه این مورد اگرچه الایة البینات من انزلنا ما یکتمون الذین تعالی قوله

اولی اللاعنون یلعنهم الله یلعنهم اولئک اگرچه است لعن حسب اسم ازل ما کتمان

عموم و الایة اصل تفسیر المطلقات و تعالی قوله مثل است امر در معنی لیکن خبر صورت در آخره

جز از الجوار الکم احمد موافق المخالف الا ایة سعد و الصیار و در امر و خبر است

الله رسول ان الذیل طویل حدیث فی المناقب سن سعد فیها ازدحم خوار عطیا و ست

اولئک الا العبد یا فطهر لا من صدر فی ثک انقطاعن ان حال بعد سن فی

[illegible] ملعونهم اللاعنون هر کس [illegible] که بعد از پیغمبر خدا [illegible] سلوک با حضرت امیر المؤمنین کردند

و از آن با حضرت رسیده اند ملعون شوند [illegible] مؤمنین [illegible] شدند که بر ایشان لعن کنند

قال [illegible] آنکه [illegible] بحث و دقت با [illegible] که [illegible] و فسق و محتاج بعلاج

مثل مرض [illegible] علاج آن آفت [illegible] که از [illegible] از [illegible] الفرق

و طریق [illegible] است در حال حیات امر بمعروف و نهی عن المنکر و [illegible] اقامت [illegible] و تعزیر

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

چه موضع تخییل یا تمثیل و تشبیه حسبت بوده است صدا او است طبیعت چنان دلیل عقلی یا ذوقی

یا مثاله و تشبیه اکتفا نموده یعنی بنا تمثیل اکتفا کرده الا آخر پر ایشان این حضرت یا ارشاد

تسلیم نیست اول آن نزد مثنوی آن عشق گرشته فیض [illegible] تا ام است عقلیش احد یا

علی الاخر قیاس مع الفارق چه مرض احتیاج بیمار نیست و فسق لیس اختیار مکلف است

لهذا امراض [illegible] علت آنی شود بخلاف فسق پس این آیه [illegible] اعمران [illegible]

پس تشبیه شیخ باید که محتاج العلاج را چه [illegible] سید بدیع است که چون آن ارشد [illegible]

[illegible] باید کریم [illegible] هست که او را بعض حق [illegible] احسن العلاج [illegible] و اگر یا

از [illegible] ایامی [illegible] هم با حکمت الا [illegible] کبار شود پس اگر گناه شبا هر نوع باشد البته

گنه کار [illegible] باید [illegible] و سر کار [illegible] باشد و لعن [illegible] هستی از لعنت است پس اجتناب

با آنکه [illegible] علاج [illegible] واقع است آن علاج مرض گناه است ایضا [illegible]

[illegible] از [illegible] الا [illegible] در حال [illegible] باشد [illegible] نهی عن المنکر [illegible] تغییر [illegible]

عن المنکر [illegible] و تعلیم [illegible] از [illegible] در حال [illegible] از این

شق [illegible] است [illegible] الطیر [illegible] ایشان [illegible] است پس آن از باب تخلیط

[illegible] الا [illegible] الرحمن الرحیم الشاه و [illegible] عاشق قتل کرد که [illegible] دست [illegible] الله

نخواهد بود و چه [illegible] آن حکم [illegible] قتل [illegible] واقع شد [illegible]

چنانچه قاعده تشبیه آنرا اقتضا می کند دوم آنکه قتل سبب زهاق روح ست و
لعن عاست و رسخت ابعاد رحمت و بعد از خدا عزوجل مدون مصلحت و استحقاق شجات
و عالمی کند بندگان محکوم خدا یند نه حاکم بر وی که بنفاذ حکم حاکم مرکب مفاجات
خدا تعالی جایز ناجایز العیاذ باشد قتل حلال و بانفاذ حکم حاکم کیف کان بر اوز پس تجویز
نهی عن المنکر و قائم ساختن حدود و منع از لعن زنو انسمند شنا به صا مستبعد بست الصغو
حد لعن مستلب ایمان طرفه تا بد است ظاهر در باب لعان که حکم ملعون در بعض کتاب ار
شده همین معنی فهمیده باشند بالجمله هرگاه لعن رجاوه باتفاق قد یقین جایز یکه واجب
باشد پس احد الامرین التعیین لازم خواهد آمد یا آنکه دعای سلب ایمان جایز باشد و یا آنکه
عبارت از سلب ایمان نباشد و هو المطلوب و آنچه گفته ست تا دعا کی که ایمان در او بنابست
بعید از رحمت نمیتوان شد بعید از تحقیق ست و صریح مخالف آیات و روایات باتفاق
اهلسنت و قدم مشاهرات و قد صرح ابن حجر بان اللعن علی الفساق علی الاطلاق
جایز بالاتفاق و از آنچه گفته ست لازم می آید که آنهم جایز نباشد زیرا که بقول او بعید
شدن مومن از رحمت مستحیل ست و دعا برای حصول ممتنع جایز نیست تا به اذا
عرفت هذا فاعلم ان تجویز اللعن من الله سبحانه للعباد علی المشکین المصنفة فخر من
البعید و المتعدد لاتخصیص بحال الحیوة وعلا التعبد فی اللعن بعد الموت من باب التعبد فی التفصیل بعد

المقتضی للثواب بالنسبة الی الفاعل و امکان الاستغفار له و نظیره حکم القصاص فانه لو
المقتول لا قصاص مع ان العفو اولی و قال ششم آنکه چون علت مستلزم وجود حکم
است زوال علت مستلزم زوال حکم پس در مومن فاسق ایمان که صفت روح است موجب
دوستی و محبت دائم است بدوام روح پس وجوب محبت او دائم باشد بدوام روح و فسق
که عمل بدنی است زائل بزوال روح با بدن پس موجب فسق که بغض و عداوت و سب و تحقیر
و امثال آنست نیز بعد از موت زائل گردد و مقتضیات ایمان که طلب مغفرت و امر بنشر حسنات
بغیر لهذا در حدیث صحیح وارد است که لا تسبوا الاموات فانهم قد افضوا الی ما قدموا
و موت در حق مومن فاسق حکم توبه دارد درین باب که عمل بد را منقطع میکند فرق آنست
که توبه عمل سابق را نیز محو میکند و موت عمل سابق را محو نمیکند و چون عمل بد منقطع شد محض ایمان
ماند که مقتضی وجوب محبت است حباً لعلی بن ابی طالب فرمایند اقول این کلام نیز مثل سابق
هرچند فی نفسه مهمل است لیکن از شیعه بر این کلام ان المقتضیات اثبت العرش ثم انقش اول ایمان
اصحاب ثلثه باثبات باید رسانید بعد از آن به این نشانه چه هنوز هم باید نمود زیرا که و اثنی
عشری مسلک امامیه درین باب اینست که اصحاب ثلثه از اول ایمان بهره نداشتند و یا داشتند
لیکن بسبب تقیه بعضی از شرائط ایمان بی بهره گردیدند پس این کلام تو و حق معتقد
اثنا عشری که امامیه قائل بایمان ثلثه نیستند باید اول برهان ایشان بر ایمان ثلثه باثبات

است و مسدود است که این از جمله ممتنعات است و منجر بترک تکلیف و بناست آخرت مطلقا

و اتکلیف نیست پس هر که بعض از اعمال حسنه بجا آورده باشد جنت که از آن روز

آخرت خواهد یافت و هر که اعمال شنیعه اعمال کرده باشد بعقاب آن معاقب

خواهد گردید پس اگر او توانست زوال فسق شد ال تعلق روح با بدن و ال آنچه

نه زوال اثر بود باطل آن با مجرد زوال فسق نقد ثانی مسلم لیکن این بحث

و الفسق ... زنا اول ... عدم مطابقت لنفس الامر مناقض بقوله ...

سوء ... که این ... عداوت و سبب تحقیر و ... بعد از ...

... ایمان که طلب ... و ... متعین باشد اول پس ...

... نی دارد و ... حاصل است که ... میان ...

... سابق ... می کند و ... عمل سابق ... پس معلوم شد که ...

و بال اعمال سیئه کردن ... اول ...

... من حیث الایمان لعنتر من ... الفسق ...

... تحقیق ... فسق ... فاسق ...

... حیث ... الا ... فانهم ... الی ... ادا ...

... بودن ... استدلال ... ابن ... تسلیم ...

خود باشد باید که لعن کافر معلوم الموت علی الکفر روا باشد لعموم تعلیل با بوجهلهم

فهو جوابنا قال بعضهم آنکه حق تعالی بر محض ایمان وعده جنت فرموده است قوله تعالی وعد الله

المؤمنین والمؤمنات جنات تجری من تحتها الانهار خالدین فیها الایه که در شکوه

توبه واقع است پس لعن کردن بعید از خواستن از خدا حکم کرو لست خطه با آنکه وعده

خود را خلاف کند و خلاف وعده در حق تعالی محالست قوله ان الله لا یخلف المیعاد

پس طلب آن محال شود [illegible] است پس اینجا میسد اقول این مثل کلام سابق مستقر جواب

است نسبت ایمانست که مثبت بطلان والضا از حال بیرون نیست یا آنکه ایمان

[illegible] عبارت از کلمه توحید کافیست یا آنکه مشروطست بشرایط دیگر بر تقدیر اول

معلوم نیست که ابو هریره در قضیه امتثال الامر لا قدس کیفو تو یدی [illegible]

من قال لا اله الا الله دخل الجنة میان مؤمنین روا و خلیفه ثانی چرا او را زده

پاس حرمت خدا و رسول او نموده و بر تقدیر ثانی تا وقتیکه باثبات نرسانکه تنازع فیهم با وجود

اظهار شهادتین عمل بشرایط ایمان نکرده اند پس حجت تو از معرض اعتبار ساقط باشد

اقول وعده حق تعالی از حال [illegible] با آنکه این وعده را کافه مؤمنین ابتدا

من غیر تعب شامل [illegible] است یا الا [illegible] بر کبیره مومنی عذاب اجال حسنات [illegible]

خواهد رسید [illegible] بعد [illegible] علی حسب استحقاقه بر تقدیر اول شفاعت رسول مختار

امر لغوی حاصل بوده باشد العیاذ بالله و بر تقدیر تسلیم لعن فاسق کالتعذیب فی القبر
اللازمه منافی وعده الهی نخواهد بود بهیچ وجه زیرا که نصوص صریح وعید اثر کرده
راه نخواهد یافت فظهر بما بینا التنقیح فی هذا المقام ان ما و من السیئة لبئیه العنکبوت
اگر بگویند که لعن جز از حکم او تعالی بطریق نسبت جناب فساق از قبیل اخبار است پس صحیح نگفتی
کلمه لعن در حق شان نخواهد بود خواهم گفت که این حمل اگر چه در صورت اخبار است لکن
در حقیقت از قبیل انشا است قال السید نور الله نور الله مرقده فی مصائب النواصب
ان [illegible] اللعن امر مستحب من جملة العبادات او موجبات الحسنات کیف و قد لعن الله فی
محکم کتابه الظالمین و المنافقین و اشار الی متابعته بقوله اولئک [illegible]
و بقوله اولئک علیهم لعنة الله و الملائکة و الناس اجمعین فان اللعن الآیة و ان وقع
بصورة الاخبار لکن المراد منه الانشاء و الامر کما فی قوله تعالی و المطلقات یتربصن بانفسهن
ثلثة قروء علی ما صرح به المفسرون اذ لو کان خبرا لم یکن مطابقا للواقع و عدم المطابقة
فی خبره محال انتهی و قال النیسابوری فی تفسیره علیهم اللعن اللاعنون الذین بیناه
منهم اللعن لعنة علیهم من الملائکة و من الثقلین اقول لا ریب انه راجح للامتثال
و رجح للملعونین مثله لا یکون الا راجحا و ایضا قال الله بالله و رسوله و ستر سره الی ج
قال الله تعالی و لکم فی رسول الله اسوة حسنة و روی البخاری فی صحیحه بما رواه بسنده

امرأة النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان ابنتي اصابتها الحصبة فامترق شعرها وانى زوجتها

افأصل فيه فقال لعن الله الواصلة والمستوصلة وفي بعض المواضع جرح عن عبد الله بن مسعود لعن الله الواشمات

والمستوشمات والمتنمصات والمتفلجات للحسن المغيرات خلق الله تعالى لا الحق من لعن رسول الله

صلى الله عليه وسلم وهو في كتاب الله تعالى ما آتاكم الرسول فخذوه وان تنزلنا عن ذلك فنقول كما قال البعض

الا لكل من العاصين شبهة هست در آنكه وقوع لعن بر خلفا ثلثه و بر مخالفين ايشان

با آنها ... اهل سنت تا شد و آن را ابطال خلافت ايشان كه مقصود مطلوب است ...

و اما گفتن اللهم العن ... مذهب ... امامية ... راجح است ...

... بايد ان الذين يؤذون الله حديث لعن الله من تخلف و امثال آن نظر

بانكه مدلول آن مخصوص لعن بر ايشان مخصوص است و گفتن كاينه كرده ... ايشان

مدلول آن هست ... بلكه معمول ايشان ... مستقيم ... كثيره ...

كه در محل ... قال في شرح المقاصد ... الذين ... من ...

... ذكرنا ... الا ان لعن اهل ... والعدوان ... من ... اهل الحق ... ان

والطعن عليهم من شعب الايمان ... من الاخبار وقال شيخنا المقدم الشيخ علي ...

البحث الرابع في اللعن ... ان الله تعالى كما ... الاخبار ...

... الله تعالى

لا تجد قوماً یؤمنون بالله والیوم الآخر یوادّون من حادّ الله ورسوله ولو کانوا آباءهم

او ابناءهم او عشیرتهم قال فی الصحاح المحادّة المخالفة ومنع ما یجب وهذا من

من الممتنع المحال ان تجد قوماً مؤمنین یوالون المخالفین بقصد الغرض والمعنی

ان یکون ذلک حقه ان یمتنع ولا یوجد بحال مبالغة فی النهی عنه والزجر عن ملابسته

والتوصیة بالتصلب فی مجانبة اعداء الله قال فی کتاب الکشاف انه من باب التخییل وقال الله تعالی

ما کان للنبی والذین آمنوا ان یستغفروا للمشرکین ولو کانوا اولی قربی من بعد ما تبین

لهم انهم اصحاب الجحیم وما کان استغفار ابراهیم لابیه الا عن موعدة وعدها ایاه فلما تبین

له انه عدو لله تبرأ منه فهذه الآیات ناطقة بوجوب معاداة اعداء الله

جزء الایمان ان یتحقق ذلک الجزء لا یمکن ان یکون مؤمنا واقعا لسان المعرفة فی

ذلک ایضا قال الشاعر تود عدوی ثم تزعم اننی صدیقک ان الرای عنک لعازب

اما اینکه آیا لعن فاسق مطلق جایز است یا مخصوص است بحال دون حال ووقت دون

وقت عبارت دون حد این مسئله در کلام علمای اعلام چنانکه مفصل مستدل

بنظر رسیده در کلام علمای فریقین در بعضی از آنها اضطراب است کیفما کان ظاهر

کلام محقق شیخ علی رحمه الله عموم حکم است نسبت بهر گناه کبیره بلکه صغیره مع الاصرار

در هر صنف فاسق متظاهر کان او غیر متظاهر حیاً کان او میتاً سواء جعل اللعن صفة او انشاء

الفاسق وتعبيره باللعين او الملعون وجعله خبرا ودعاء عليه باللعن لعنه شفاها او في
حال غيبته بعد وقوع التخصيص في كلامه هو لا يخلو من اشكال فانه ان ابقي على ظاهره
كاد ان يلحق بحد الافراط مع ان امر اللعن شديد حتى انه روي في الفريقين ان لعن المسلم
او المؤمن على اختلاف لفظ الحديث كقتله ولذلك ترى شيخنا البهائي على ما نقل عنه صار
الى التوقف في حل لعن الفاسق حيث قال هل يجوز اللعن على شارب الخمر واكل الربوا
وامثالهم من مرتكبي الكبائر مع كونهم مسلمين او لا عندي في هذا توقف واين توقف از
پارسائیست که بحد تفریط ملحق شود وبالنظر الى التقييد للتوقف بقوله مع كونهم مسلمين
والاسلام اعم من الايمان فيشمل المخالفين مع انهم يستحقون اللعن من غير اشكال
الا ان يأول المسلم في كلامه بالمؤمن ومع ذلك فعموم التوقف في لعن المؤمن مع ظهور
جوازه في اللعان وامثاله لا يخلو عن التفريط ونقل عن بعض مولانا محمد باقر المجلسي
انه قال لما غلب استعمال اللعن في المشركين والكفار لم يجز استعماله على المؤمنين و
فساقهم استعمال الاولى الترك وهو وان كان احسن من كلام الشيخ المذكور لكن فيه ان ما
افاده من عدم جواز استعماله على المؤمنين فيه اشكال لكنه ان كان لعدم استحقاقهم اللعن
فيوجه ولكن لا دخل فيه لغلبة استعمال اللعن في غيرهم من المشركين والكفار وان كان من جهة
غلبة الاستعمال في الكفار فلم تثبت الغلبة الا ان يقال انه ورد اللعن في جملة من الاخبار على

فعل المكروهات وترك المندوبات ولو بالمجاز ففيه يشعر منه جواز توجيه اللعن الى غير الفاسق
ايضا فيمنع منه من اجل الغلبة وان جاز استعماله فيهم بهذا التجوز لا استعمال اهل الغلبة
والمحتشمين بعد تحرير هذا المقام على تمام كلام مولانا المجلسي حيث صرح بما فيها اولا وله حيث
قال ان اللعن لا يدل على كون الفعل كبيرة لورود الاخبار بلعن صاحب الصغيرة ايضا
بل من يكتب اهل النهي التنزيهي ايضا اذ اللعن الطرد والابعاد من الرحمة والبعد منها
يحصل بترك المندوب ايضا ولكن لما غلب في الآخرة وقال السيد الامام نور الله ضريحه
في مصابيح الثواب الحكم ان اللعن لغة هو الطرد والابعاد من رحمة الله لنزول النعمة او العقاب
من جانبه تعالى وبهذا المعنى يختص بالسخط والغضب بالجملة فقد يكون اللعن بمعنى البعد المستوجب
للنار وهو الذي يصلح الى ان يستحقه مختصا بالكفار وقد يكون بمعنى البعد عن منزلة الابرار والمقربين او
صلى الله عليه وآله لعن الله المحلل والمحلل له مع انهما ليسا بكافرين لان التحليل جائز
بحسب الكتاب والسنة ولكنه ليس بحسن شرعا عند الكرام ولعله بالمعنى الثاني ايضا او
في آية اللعان الخامسة ان لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين وقوله تعالى
والذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات الآية الى آخرها وفي هذا اشعار بتعدد معاني
اللعن والتحقيق في المقام ان اللعن في الاصل هو الطرد والابعاد من رحمة الله مطلقا
والطرد قال القاموس لعنه كمنعه طرده وابعده فهو لعين وملعون والجمع ملاعين اللعن الطرد

من الرحمة ومنه قوله تعالى أو يلعنهم أي يطردهم من الرحمة بالسخ قوله لعنهم الله بكفرهم
أي أبعدهم وطردهم من الرحمة واللعن الإبعاد وكانت العرب إذا تمرد الرجل منهم
أبعدوه وطردوه لئلا تلحقهم جرائره وفي نهاية ابن الأثير معنى الطرد والإبعاد من الله
ومن الخلق السب والدعاء انتهى وفي مصباح الفرق أخص من ذلك لذلك قال صح لنا
على من عبده العالي لا ريب أن اللعن من الله هو الطرد والإبعاد وإنزال العقوبة
وقال السيد نور الله نفعنا به معنى السخط والغضب أصل المعنى لكن المراد الكلي المشكك
يقبل الزيادة والنقصان له مراتب كل مرتبة منها يليق بقوم دون آخرين
لكن المعنى الثاني في كلام السيد نور الله السعيد هو المراد الكرامة وأما اللعن من الله على
بالكبيرة كالقذف وما شاكله كما في الآيتين فلعل المراد التعذيب وإن لم يكن على
حد تعذيب الكفار الموجب لخلود النار ويدل على ذلك ما روي عن الرضا عليه السلام
وقد سئل كيف الملاعنة قال يقعد الإمام ويجعل ظهره إلى القبلة ويجعل الرجل عن يمينه
والمرأة والصبي عن يساره وفي رواية أخرى ثم يقوم الرجل فيحلف أربع مرات بالله أنه لمن الصادقين
فيما رماها به ثم يقول له الإمام اتق الله فإن لعنة الله شديدة ثم يقول الرجل لعنة الله
عليه إن كان من الكاذبين فيما رماها به ثم تقوم المرأة فتحلف أربع مرات بالله إنه لمن الكاذبين
فيما رماها به ثم يقول لها الإمام اتقي الله فإن غضب الله شديد ثم تقول المرأة أن غضب الله

عليها ان كان من الصادقين فبارزيا فان نكلت رجمت فيكون الرجم من اجل
الحديث واما الثاني الاول فهو المتبادر من لفظ اللعن حين الاطلاق بحسب العرف
فهو منقول عرفا والمعنى الثاني وان دخل في اصل معنى اللعن لكنه مهجور بحسب عرف
الشرع بل العرف العام ايضا بل المعنى اللغوي ايضا لم يثبت شيوعه لمثله الا انه
من باب المشاكلة فان المتبادر من الطرد والابعاد ما كان على وجه السخط والغضب
فاهل اللغة وان اطلقوا الابعاد في معنى اللعن لكن يمكن ان يكون مرادهم منه هو الفرد الكامل
ويدل على ذلك تتبع موارد اللعن وقوله عم في الرواية السابقة ان لعنة الله شديدة وتعريفات
اهل اللغة في الاكثر تعريفات لفظية يجوز فيها العموم من المعرف فما قال في مجمع البحرين من
اللعان هو في اللغة الطرد والابعاد فان احدهما لا بد ان يكون كاذبا فيلحقه الاثم
ويحقق عليه الابعاد والطرد انتهى فانه وان جعل اللعن بمعنى الابعاد المطلق لكنه جعله منوطا بالاثم
فقد علم ان المراد من الابعاد ما هو كان على وجه السخط فما قال مولانا المجلسي رحمه الله عليه من ان اللعن
لا يدل على كون الفعل كبيرة لعينه فان دلالة اللفظ على ذلك واضحة واستعماله ارادة المعنى الاخر لا ينافي
المعاد الدلالة الا فيما قامت القرينة على خلافه ولو بالعرف واما ما افاده من كون ترك لعن
الفساق اولى فهو كذلك لانه طلب من الله تعالى بالكفار المخالفين فكأنه صار في العرف مختصا بهم فلا ينبغي
سبحانه تعالى فساق المؤمنين الا عند الضرورة والحاجة فان الانسب بهم سؤال ازدياد التقى والخير

لا یلیق لشأن ایمانهم فلا ینبغی التسویة بینهما ولکن فی کل غیر مانع عن اللعن علی کل حال

من سماها قال فی مجمع البحرین فی الحدیث لعن المؤمن کقتله ووجهه ان القاتل یقطعه عن

منافع الدنیا وهذا من منافع الآخرة وقیل معناه کقتله فی الاثم اقول وعلی هذا فلا یتسع بالنسبة الی

اهل الایمان مطلقا فان فیهم من یستحق القتل کالمقتص منه والمرجوم والمحدود بالقتل تکلیفا

یمنع لعنهم ولعرفت حد التجنب عن الافراط والتفریط فاعلم ان بعض الافاضل المعاصرین تغمده الله

رحمة رب العالمین حاول فی تنقیح المقام تنقیح المرام علی وجه وسط بین کلام هؤلاء الاعلام فی الحکم

بین مناظرة حدثت بین بعض النواصب وبعض اهل الایمان فقال فی رسالته الیه [illegible]

روزهای که [illegible] مؤمن [illegible] الاوحد

الامجد شاه محمود دام [illegible] بتوفیقاته الاحد الصمد [illegible] جناب مستطاب قدوة العلماء الاعلام سلالة

العترة الکرام حاکم شریعت غراء حضرت خیر الانام [illegible] سید [illegible] بن سید محمد [illegible]

لازالت [illegible] المستفیدین المسترشدین [illegible] اوصیائه المنتجبین [illegible]

کیفیت مناظره خود [illegible] عبد الحی ارسال [illegible]

فرصت [illegible] کثرت اشغال [illegible] جواب استفتا [illegible]

بود [illegible]

اشرف [illegible]

اتمام بحث از جواب استفتا مرسل که عبارتش چنین است چه میفرمایند علمای
اثنا عشریه اظلهم الله بالهدایة لعن مومن صحیح العقیده در کتب کبیره که لعن آن در
کلام مجید یا در کلام معصوم وارد شده باشد باین طور یعنی که فلان ملعون است یا
اللهم العن فلانا از احکام پنجگانه که وجوب و ندب و اباحت و کراهت و حرمت است
چه حکم دارد و دران حکم تفاوت حیثیات و مراتب از فرقه درمیان بنی هاشم و
بنی فاطمه علیها السلام و غیر ایشان ثابت یا نه انتهی و قبل از نوشته جواب این سائل
بسبب عوارض بسیار لاحق حال گشت چه هرگاه مولوی صاحب خود اعتراف ملعونیت متخلفین
بمقتضای حدیث لعن الله الی آخره نموده شده اند چنانچه این خاکسار که شاه محمد نافلا مجمعه
نوشته و نشان داده متخلفان آن امر خود ملعون شده اند لیکن بعد ازین باید گفت انتهی
باین مصرح است هم عبارت استفتا و هم جواب آنچه از آن یکی صریح باشد آنچه کسی مدح الشیطان
وارد کرده که چون ملعون شده اند قابل مسیحا ادین نیاید انتهی و همچنین لیکن نموده
که هر که مستحق لعن باشد سیما از زبان معجز ترجمان حضرت رسالت صلعم قابل بخشش چون
چگونه باشد انتهی همه مطابق واقع خواهد بود و تفصیلش آنکه شک نیست که معنی لعن
دور کردن از رحمت الهی است این جز استعمال آنکه متعلقش مقصد امر شود که
مستوجب باشد یا کفر صورت می بندد کما قال العراقی فی حاشیة الصفا المقتضیة للعن ثلثة

الکفر والبدعة والفسق انتهی وقال شیخنا علی بن عبد العال الکرکی اعلی الله مقامه
فی رسالته المسماة بنفحات اللاهوت کل فعل او قول اقتضی نزول العقوبة بالمکلف
من فسق او کفر فهو مقتضی لجواز اللعن پس ما دام که از شخصی کفر یا فسق سرنزند ملعون
نخواهد بود هرگاه بتخلیص [illegible] مستحق لعن بوده اند چنانچه معلوم بود [illegible] آن معترف اند و در
واقع نیز چنین است چه جمله لعن اهل سنت را [illegible] چنانچه غزالی گفته و ینبغی ان یتبع بلفظ
الشرع فان فی اللعنة خطرا فانه حکم علی الله تعالی انه ابعد الملعون انتهی اختیار ستة
الفاظ و اکثر آن ثابت باشد چونکه در [illegible] اصحاب [illegible] البته مستحب [illegible]
کلام شاه عبد العزیز دهلوی در [illegible] شیعه [illegible] بنابرین [illegible] تخلف
از اینها بلعن اهل البیت ملعون خواهند بود پس لابد که بنابر عقیده مجتهد یا کافر یا
یا فاسق بوده هر تقدیر امامت ایشان صحیح نیست بالاتفاق اما نزد امامیه
پس از جهت آنکه ایشان در امامت عصمت را شرط میدانند و [illegible]
فاسق [illegible] بالبدیهه اما نزد اهل سنت پس بسبب آنکه عدالت نزد ایشان شرط
ست در آن کما قال شارح المقاصد یشترط فی الامام ان یکون مکلفا
ذکرا [illegible] الی ان قال اما [illegible] باجوا [illegible] فساق [illegible]
و عدم [illegible]

و اگر بالفرض ملعونیت احاد مؤمنین ثابت باشد ایشان را از ان چه فایده خواهد بود
و چون احاد مؤمنین نزد امامیه مأمون نیستند تا از ملعون بودن ایشان اثبات فسق
موجود است آنها را نفی کنند پس این ... که در جنگ ... گفتن عمر
بن الخطاب در حق حاطب بن ابی بلتعه که دعنی یا رسول الله اضرب عنقه فانه منافق کم
ایشان را چه ضرر است سه امور مصلحت خویش ... دانند بلی اگر خواسته باشیم
تبرعا ازین مسئله جواب تقریر بعد اینکه جماعه اهل سنت و اولیا خلیفه ثانی اکثر
بیشتر از ... با خطا میشوند و بعد از آنکه حضرت امیر متنبه میشوند بر خطای او
می‌ساختند بگفتن لولا علی لهلک عمر و دانسته از آن ... نسبت تا که ...
... [illegible] ... بصواب ... گفت پس ...
سائل ... [illegible] ... سوال کرده خویش ... که
جمله اسمیه مقتضی دوام و استمرار است ... که بایان ... باشد زوال بعد از
بسبب تبدل ... و حصول ... [illegible] ... گفتن آنکه او ملعون است
و مباح ... بلی اگر بگویند که ... کبیره ملعون ... بعد از ان
که ملعونیت او ... شده باشد ... بلکه سلب ملعونیت و سلبا کلیا
یعنی گفتن اینکه ... ملعون ... حرام خواهد بود ...

و تکذیب شارع کفر اما جمله انشائیه عاینه اعنی اللهم العن فلانا پس تجویزش در حق مخالف
مذهب و گفتن آن با موجب ثواب و راجح و امامیه را بر این حجت آیه ان الذین یؤذون
الله الآیه و حدیث لعن الله من تخلف و امثال آن نظر بآنکه مدلول اینها فقط وقوع
لعن بر این اشخاص است و گفتن کلمه که در حق شان مدلول آن نیست متمسک
می شوند بلکه مستعمل شانرا درین حکم اینجا و مستفیضه کثیره است که در محل خود مبین
گردیده همچنین گفتن آن در حق کسیکه پاس نباشد حرام است اینجا نیز مفعول شان
نصوص منطوقه است که از اصحاب عصمت صلوات الله علیهم ماثور گشته و در احکام مذکور
شد میان بنی هاشم و بنی فاطمه علیها السلام و غیر ایشان و همچنین میان حال حیات
و ممات فی نسبت السلام علیکم عن ابی عبد الله و فیه کلام فان مدلول اکثر الآیات و الروایات
منطوقا وقوع اللعن علی الکفار و الفساق و یصدق علیهم لفظ الملعون المشتق من
اللعن حملا بالمواطاة او بالاشتقاق بان یقال فلان علیه لعنة الله و اشکال کلک
و اهمیته الجمله ان منعت عن التعوذ بهذه الجمله لما ورد فی الخبر و نهی ان یجامع الرجل اهله
مستقبل القبله علی ظهر طریق عامر فمن فعل ذلک فعلیه لعنة الله و الملائکة و الناس
اجمعین فانها الرحم بقیه شبیه و کذلک اللعن المامور به آیه اللعان لیس بانشاء علی محرم
علی انه لا ریب فی جواز ان یقال فی حقه انه فاسق او زان و شارب الخمر مع انها جمل

اسمية والاصل في الاسمية وان كان هو افادة الاستمرار والثبات ولكن العرف
قاض بالعموم ومناط الحكم هو ثبوت المحمول في الجملة ولا ريب ان فسق المؤمن سبب للبعد
الا ان يتداركه رحمة من الله فيدل عليها بالالتزام اللفظي او باللزوم العقلي رجحان لعننا
اياهم باعتبارات الحث والترغيب المستفاد من قوله يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون والمستفاد
من قوله عليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين او باعتبار ان التأدب واللعنة من الخلق
هو الدعاء بالابعاد كما هو المستفاد من كلام النيسابوري وابن الاثير في نهايته فيستفاد
منها جواز الدعاء بالطرد والبعد ولا نعني بتجويز اللعن الا الدعاء بالطرد والابعاد لا انه مجرد
افراد الانتقام بما يشفي والتشفي بما منع تحريم اللعن بالعبارتين محل نظر وانا استدل له على
ذلك بالاخبار المستفيضة فلعله اراد به مثل ما ورد في رواية ابي بصير عن ابي جعفر عليه السلام
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله سباب المؤمن فسوق وقتاله كفر وعن جابر
قال ايكم والطعن على المؤمنين وما روي ان لعن المؤمن كقتله وما ورد في النهي عن ايذاء
المؤمن اذ ايذاؤه يمكن ان يجاب عنه بمعارضته بما روي في الحديث ان لي الواجد يحل عقوبته
وعرضه وفي لفظ آخر مطل الغني ظلم وفي آخر مطل الواجد يحل عرضه وعقوبته فاذا كان حال المماطل
كذلك فمن الذي ابتاع هؤلاء الاشقياء فكان احق بما ذكره بما سلف من الادلة والاخبار فان بعضها صريح في اللعن
اما ما يكون اخبارا او انشاء على التبادل فيدل على جواز الدعاء باللعن على الفاسق على الاول

ان التعبير بالجملة الاسمية غير ممتنع وعلى التقديرين هي مناقضة لما ادعاه فان قلت فرق
بين لعن المؤمن الفاسق مطلقا لا بعينه ولعنه بخصوصه فان الثاني في لا احتمال
مغفوريته والواقع في الآية والاخبار هو الاول لا الثاني قلت ان لعن الفاسق
الخاص ومخاطبته به موجب لملامته اذا المؤمن حرام بخلاف لعن الفاسق مطلقا فانه كثير
قلت قد بينا سابقا في الجواب عن كلام ابن حجر ان اللعن على الفاسق ونحوه كلي يفضي
الى لعن الفاسق الخاص ايضا فاللعن ان سلم انه لم يرد الا بكلمات العموم الا انه تحكم
للجزئيات ايضا واحتمال المغفورية ان قدح في تجويز اللعن على بعض يقدح في العام
وما يروى عن الباقر عليه السلام قال ان اللعنة اذا خرجت من صاحبها
ترددت بينهما فان وجدت مساغا والا رجعت على صاحبها وهو دال على ان اللعن على
المستحق جائز خصوصا بالنظر الى افادته ان لعن اللاعن للمؤمن غير المستحق يعود عليه
ان لعن غير المستحق لا يزيد على الفسق فيدل ذلك على نفي اللاعن بانه هو احد افراد الفاسق
المؤمنون ان حرم لذا اسم اياهم لكنه مخصوص بما اذا وقع من غير استحقاق قال الله تعالى
وقوله تعالى والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتانا واثما مبينا يخصص غير الكلام
اذا اقتصر وقع القاضي عليه من اخوانه نهى عن المنكر فليكن اللعن ايضا من ذلك
القبيل واذا عرفت ذلك فنقول المستفاد من مجموع الادلة هو جواز اللعن في

[illegible]

الجملة والاحتراز عن هذا اليسير ممن شابهم بتغليظ القول معهم فلا اهم هذا المقام بعض
مظانه فاقول لا ريب انه لا يجوز لعن الفاسق لعدم الاغتياب لان زوال العلة يستلزم زوال
المعلول اما حال اصراره فلعله لا اشكال في جواز لعنه وزجره وتوبيخه بل ربما يجب ذلك
لو توقف ارتداعه على تخشين الكلام وعلى انه احد افراد او اجوبة الجهر فان شأن المنهاج
للنهي عن المنكرات مراتب اوليها النهي عنه بالقلب بان يبغض العاصي بارتكابه المعصية
وهو المعبر عنه في السنة المطهرة بالبغض في الله الذي هو من مقتضيات الايمان وقد ورد
ان من لم يغضب لله بغضب الدين فلا دين له الى ان قال والثانية اظهار ما يدل على بغضه
وكراهته منه بان يلقاه بوجه متعبس من دون حسن البشر فان لم يرتدع عنها بذلك اكتفى به
والا اعرض عنه بوجهه حين التكلم فان انقلع والا هجره وترك صحبته فان ثبت عليها لا شك
والا انكره باللسان صريحا بوعظه وهذه هي المرتبة الثالثة منه الا انه يراعي فيه ايضاً
طريق التدريج في الزجر والمنع فاكره والا بالكلام اللين ثم الخشن ثم الاخشن فلو لم يكن
النصوص صادرة من صاحب الشرع باللعن على الكبائر لامكن الرخصة فيه لتغليظ القول حال
الجهالة بالكناية في هذه المرتبة ما ايها الشقي او ايها اللعين ما اجراك على معصية سيدك ويلك
كيف تجترئ على مثل هذه المعصية فكيف وقد ورد النص بلعن جملة من اهل الكبائر الا بعضها
في الكتاب به فكيف يجوز مخاطبة المؤمن مع انه لعين سيما مع الاستماع له في مثل المقام لان

ابغض المؤمن نهى عنه ايضا وفي شمله يجب لبغضه فكيف انه او يحكى ذلك على لسان

من امره وان غير المتظاهر بالفسق يجب ستر عيوبه فلا يجاهر به مثل ذا الا حظا المجتهد

الملأ والاستتار قال الله تعالى ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة في الذين امنوا

لهم عذاب اليم في الدنيا والاخرة والامر دال على وقوع الفاحشة من كل مسلم [illegible] ان

متظاهر بالفسوق معلنا بالفجور فلا باس باعلان لعنه وراية لمن لعن [illegible]

[illegible] غيره عن مثل [illegible] ان [illegible] منه [illegible] لتتبع اعماله كما جاز لك [illegible]

ما في الغيبة من الوعيد الشديد وروى ابن ابي عمير ان [illegible] فهو خير من

الجنة وان لم يتب فهو اول من يدخل النار الى غير ذلك من الاخبار قال شيخنا

الشهيد الثاني في [illegible] المستثنين من تحريم الغيبة السابق ان يكون المقول فيه

مستحقا لذلك لتظاهره بسببه كالفاسق المتظاهر بفسقه بحيث لا يستنكف من ان يذكر

بذلك [illegible] فيذكر بما فيه لا بغيره قال رسول الله صلعم من القى جلباب الحياء

عن وجهه فلا غيبة له [illegible] الخبر جواز غيبته ان [illegible] من ذكر ذلك [illegible] في جواز

اغتيابه مطلق الفاسق احتمال ناش من [illegible] لا غيبة لفاسق وجميع اهل [illegible]

وانه خاص [illegible] الاشكال [illegible] الخبر وهذا هو الاجود الا ان [illegible]

ومتظاهر [illegible] يعود على [illegible] عن معصيته [illegible] النهي عن المنكر

ومنها احتمال آخر وهو ان يقتصر في اللعن على مورده من الكبائر المخصوص بها

باللعن فلا يعم الحكم غيرها من شرب الخمر والربا وكتمان البينات والكذب [illegible]

واللعان والظلم سيما الظلم بالنظر الى المظلوم الذي يحق له الانتقام فانه اذ لم يقدر

على مجازاته بالافعال جاز له الانتقام بالاقوال والدعاء عليه سيما اشكال [illegible]

فانه ذكره مولانا المجلسي تاويل [illegible] في حل شبهة المخالفين [illegible]

[illegible] في [illegible] الفنا [illegible]

[illegible] الكبيرة [illegible]

للذين يتبعون اخيار الله المقربين من عباده المخلصين الذين ليس للشيطان اتباعهم عليهم

من سلطان ان ارتكاب الاعمال شنائع الافعال ويرجحون [illegible]

[illegible] على [illegible]

[illegible] لا يعرفون مواقع الكلام [illegible]

لا يشعرون [illegible] الا [illegible]

حق الانبياء المعصومين [illegible] من الكبائر [illegible]

[illegible] المعصية [illegible] تحقق [illegible]

[illegible] المجاز لامتناع [illegible]

مثل الكفر ونحوه كما في الآيات الموهمة بحسب الظاهر التشبيه والتجسيم فلا تغتر بحمل بعض الحشوية

هذه الالفاظ الى معانيها الحقيقية او العرفية المجردة المنتشئ من عرف ... بالاورد الدالة

بل لها محامل صحيحة والمجازات والاستعارات في كلام العرب لغاية كثيرة يحمل عليها الالفاظ

عند قيام القرائن العقلية او النقلية ولفظ الظلم في هاتين الآيتين كذلك كيف لا يكون

كذلك والله تعالى يقول لا ينال عهدي الظالمين ويستحيل ان يكون موردا لنفي الاستثناء واحد

اذ المنهيات في كلامهم المستعار من المخلوقين ان اخطأوا حقوقهم يستعطفوا من حال عفوهم

... في كلامهم الحالة الصحيحة بحسب الكمال ... لا

... اجماع الاتفاق قال البيضاوي في الآية تنبيه على انه قد يكون من ذريته

ظلمة وانهم لا ينالون الامامة لانها امانة من الله وعهد والظالم لا يصلح لها وانما ينالها البررة

الاتقياء منهم وفيه دليل على عصمة الانبياء من الكبائر قبل البعثة وان الفاسق لا يصلح للامامة

انتهى ولا بد ان يكون المراد من الظلم فيما حكي عن آدم غير هذا المعنى فلا يتكرر ...

الى الظلم القياس الى ... ليس من باب الرياء ... قال السيد المرتضى رضي الله عنه

تنزيه الانبياء في قوله ربنا ظلمنا انفسنا اي نقصنا انفسنا وبخسناها ما كنا نستحقه من الثواب

ما اريناها ... له فائدة ... من التعظيم ... ولم نكن مستحقا قبل ان

نفعل الطاعة التي تستحق بها ... حكم المستحق فيجوز ان يوصف ذلك من ...

المستحقة وهذا هو قوله تعالى فتكونا من الظالمين قال مولانا المجلسي الظلم في الاصل
وضع الشيء في غير موضعه قال الجوهري ويقال من اشبه اباه فما ظلم وقيل اصل الظلم
انتقاص الحق قال الله تعالى كلتا الجنتين آتت اكلها ولم تظلم منه شيئا اي لم تنقص
قال الجوهري في حديث ابن زمل لزموا الطريق فلم يظلموه اي لم يعدلوا عنه يقال اخذ
في طريق فما ظلم يمينا وشمالا انتهى اقول ان وصف الظلم لا يستلزم ما ادعاه المستدل
اذ لا شك في ان مخالفة امره سبحانه وضع للشيء في غير موضعه وهو مستلزم لنقص الثواب
وعدل عن [illegible] الى المراد اذا هو اعرفت هذا فنقول اللغة المطلقة على
الظلم معاذ الله ان يكون حجة على المؤمنين المتقدمين فضلا عن الانبياء كيف يوجه حضرة
المقربين لهم في ذلك ولفظ الظلم في شانهم لو صدر اعترافا بالاساءة ومنهم خضوعا منهم
في مقابلة عظمته تعالى فهم يتصبر من المجاز فانها انما تترتب على المعنى الحقيقي او التقدير
للظلم لا على معناه المجازي وانما تجاسر المتجاسرون من اهل الباطل على خطيئة الانبياء
ارادة منهم لستر فضائح مشائخهم فالهم الله ان يعكفوا على ان مثل هذا التاويل
يا شيعة بل العامة ايضا لا يحتاجون اليه من شمله اذ هم لا يقولون بعصمة الانبياء
من الانبياء بعد البعثة ولذا قال البيضاوي في تفسير فتكونا من الظالمين الذين ظلموا
انفسهم بارتكاب المعاصي او بنقص حظهما بالاتيان بما يخل بالكرامة في النعيم قال بعض

الا ناظرين بان كلا منهما [illegible] على ان يكون النهي قبل النبوة او بعض حفظهما على

ان يكون النهي لغير النبوة ويظهر من تفسير الرازي ان حمل الظلم المحمد [illegible] المقام

على الكبيرة انما هو حيث [illegible] فقال اختلف الناس هنا على ثلثة اقوال الاول

قول الحشوية الذين قالوا انهما اقدما على الكبيرة فلا جرم كانا ظالمين الثاني قول

المعتزلة الذين قالوا انه اقدم على الصغيرة ثم انهم لا يقولون احدهما قول ابي علي الجبائي

وهو انه ظالم لنفسه ان الزمها الشيء عليه من التوبة والتلافي وثانيهما قول ابي هاشم

وهو انه ظالم لنفسه من حيث احبط بعض ثوابه الحاصل فصار ذلك نقصانا [illegible]

الثالث من نفى صدور المعصية منهم مطلقا حمل هذا الظلم على انه فعل ما الاولى لان الفعلية

وشان الانسان طلب ثوابه فهم انه ترك ما هو مستقل بايجابه فانه يقال له ظالم لنفسه فعلمت

كذا فان قيل بل تجويز جميع الانبياء عليهم السلام منهم كانوا خاطئين او بانهم كانوا ظالمي

نفسهم بترك الاولى ان لا يليق ذلك بما فيه من ابهام الذم ثم قال هو لا ما بالمجلسي

رحمه الله عليه انما استدل على ان الظلم يطلق بالمعنى الاعم بهذا في موضعين من

القرآن احدهما في الاعراف الا لعنة الله على الظالمين الذين يصدون عن سبيل الله ويبغونها عوجا وهم

بالآخرة كافرون وثانيهما في هود [illegible] الا ان [illegible] بهما [illegible] لا جرم

هم كافرون فقول المجيب [illegible] ان كان [illegible]

بها لكنه لا يوجب المنع من لعن مطلق الظالم بمعناه الحقيقي لكونه مرتكبا للكبيرة
فالعقوبات تشمله ثم قال وعلى اي حال لا يدل على لعن مطلق الظالمين بل لا يدل
على لعن صاحب الكبيرة ايضا من المسلمين على ان اللعن ايضا لا يدل على كون
الملعون كافرا لورود الاخبار بلعن صاحب الصغيرة بل من ارتكب المنهي التنزيهي ايضا
اذ اللعن الطرد والابعاد من الرحمة والبعد عنها يحصل بترك المندوب وفعل
المكروه ايضا لكن لما غلب استعماله في المشركين والكفار لا يجوز استعماله
في صلحاء المسلمين لما فيهم استحقاق الاولى الترك اقول استعمال اللعن في المكروهات
على خلاف الاصل والمتبادر ومنه الطرد والابعاد على جهة السخط والغضب بحسب العرف
والشرع كما عرفت سابقا فلا وجه لانكار دلالته على الاثم والمعصية بل على كونها كبيرة
فان الدلالة مبنية على المعنى الظاهر المتبادر ويؤيده قول الصادق عليه السلام
في ذيل تعداد الكبائر وقذف المحصنة لان الله عز وجل يقول لعنوا في الدنيا والآخرة
ولهم عذاب عظيم وقوله ونقض العهد وقطيعة الرحم لان الله عز وجل يقول لهم
اللعنة ولهم سوء الدار فتامل نعم اذا قامت قرينة او دعت ضرورة عقلية
او نقلية بترك الظاهر ويصار الى المجاز ليس في ذلك محل بحث ابدا
عدم جواز استعماله ولو بالمجاز في حق الصلحاء المقربين فكما افاد ولا استند الا انه لا يجوز

بحال فرض انه هذا لا يجوز لنا استعمالها فيهم كما لا يجوز استعمال الاسماء الموهمة للتشبيه
والجسمية بغير ما ورد به الشرع في حق الله تعالى وان اريد بها مجازا لا يصح ارادته منها في
تعالى الله ورسوله عما يقول الظالمون علوا كبيرا وما افاده من اولوية ترك اللعن قد بان
كذلك لا ان الشان في جوازه وعدمه فقد عرفت انه يظهر من الكتاب والسنة
واقوال الصحابة تجويز اللعن عليهم في الجملة وقد بينا ان احد موارده الاكابر على
الكبائر عند الاصرار على المعصية وان لا سبيل عليه بعد التوبة والانابة ولكن بقي الكلام فيما
اذا مات المذنب مصرا على الذنب اذ قد فاتت الحكمة المرعية في اللعن من
ردعه عن المنكر والمؤمن محل الرحمة وموضع المغفرة وقد انسد بابه الى
باب التلافي والتدارك لما فات منه فمن جاز ان يترحم عليه المؤمنون يامرون
بالاستغفار له على سبيل الاستحباب فلا ريب في جواز الدعاء له بالمغفرة وطلب الرحمة
واما انه ايجوز لعنه والحال هذه ففيه اشكال من تركه والكلام احوط واولى لكن
لا ريب في كونه مورد اللعن باعتبار شمول العمومات في الآيات والروايات والاخبار
لكونه ملعونا ابعيدا ما كان منه كالاخبار عن كونه معذبا عليه مما لا ينكر ابدا.
تحت العمومات المؤكد بعضها بقوله في الدنيا والاخرة ولا سامع لقول
الغزالي في اللعن حيث حكم على الله بانه العبد الملعون من حيث معه

لا يعلمه [illegible] الا الله سبحانه او من اطلعه عليه فكيف يصح الحكم من غير علم فان الله سبحانه

قد بين موارد اللعن من لعنه الله فهو ملعون فقد احال كل من اهل البدع

والكبائر الى الاستنباط من عمومات الآي والسنة وكذلك كما هو بين [illegible] على ان

اللعن كالصلوة والرحمة فكما يجوز ان يقال فلان رحمه الله وصلوات الله عليه كذلك يجوز ان

يقال فلان ملعون او لعنة الله عليه فلو كان هذا الحكم على [illegible] لا العباد [illegible] يكون في

حكم بوقوع الرحمة وتحقق [illegible] كما لا سبيل الى العلم بفعله تعالى واحدهما لا سبيل الى

العلم الاخر فالفرق [illegible] الحكم في العلم بوجود السبب [illegible] الحكم [illegible]

الواقع والمانع [illegible] لو لا [illegible] على الاطلاق ايضاً

بل انكار اللعن [illegible] تكذيب للكتاب والسنة كما [illegible] من كلام بعض الافاضل ايضاً

فاحتمال العفو والشفاعة غير قادح وهذا كما في كل حكم من الاحكام مثل الحكم بالفسق او

كفر او عصيان فانه يصح في حق من قامت به هذه الصفات ما لم يعلم [illegible]

[illegible] في ذلك حق الايمان من عدم الاشاعة والاعلان وعدم التفوه بالاحتياط [illegible]

حاله [illegible] الحاجة الى ذلك لمصلحة شرعية [illegible] الى ذلك [illegible]

[illegible] من [illegible] لا تقدم التجاسر [illegible] او يكون ذلك من قبيل الحب والبغض [illegible]

[illegible] من رحمة الله اما الدعاء عليه باللعن والابعاد فالقول الفيصل [illegible]

في المقام من يقال ان للاستدلال بالآيات والروايات مسلكين المسلك الاول
ان يقال ان الله لو لم يوقع اللعن على الذين ورد عليهم اللعن من اهل الكفر والمعصية
من دون اشعار بالحكم بذلك للخلق كما هو مزعوم بعض الافاضل وعلى ذلك فالدعاء
عليهم باللعن غير ما هو بصدده [illegible] الى [illegible] على [illegible] المستقلة
افادة هذا المطلب متعسر بالكتاب [illegible] هم المورد للعن [illegible]
الاخبار فلا يتعدى الى غيرهم اما المؤمنين المصرين على المعصية فالحجة عليهم [illegible]
لمكان التغليظ في القول عند مجاهدة [illegible] النهي عن المنكر او انتقاما ممن له
حق الانتقام كالمظلوم بالنسبة الى الظالم فهو من باب الاستعداء قال المسلك الثاني
ان يقال ان [illegible] في الآيات رجحان [illegible] الخلق [illegible] باعتبار [illegible]

المستفاد من [illegible]

اجمعين [illegible] في الدنيا والآخرة من حيث ان الاخبار [illegible] بمطابق [illegible]
مراد [illegible] الامر باللعن باعتبار [illegible] الاستغفار [illegible]
[illegible] ان يقال ان نفس اللعن [illegible]
[illegible] اللعن عليه كيف [illegible] الاستغفار [illegible] للاحياء والاموات وطلب [illegible]
[illegible] بالنسبة الى الاحياء [illegible] الكفار [illegible] قال [illegible]

ما حصل لي في بعض خلواتي خطر ببالي ان الدعاء شرع لدفع الحاجة فمن
كان حاجته اكثر كان بالدعاء احق فتفكرت في ذلك فرأيت ان الكفار احق من
كل احد بالدعاء لانهم فيما يوجب هلاكهم خلودهم في العذاب اللهم الا الدعاء لهدايتهم
ومع ذلك فلا يمتنع لعنهم لكونهم مستحقين لغضب الله بما كسبوا من التعرض [illegible]
من آثار سوء نيتهم فلا يشمل العلم بالمنع خصوصا بالنسبة الى من اصابته المصيبة المظلوم
من قتل او نهب او اسر فان له حق الانتقام ومصلحة الارتداع وان فاتت لمن استشهد
الاموات لكنه لطف في حق الاحياء فانهم حيث يرون حال الشهداء وانقيادهم
انهم قد [illegible] على كل الامور الا [illegible] من [illegible] الكفار [illegible]
[illegible] لكن ذلك الاحتياط في الاجتناب عن لعن اهل الايمان من [illegible]
شرعية كما في المتعة لمسيس الحاجة الى اظهار [illegible] استحقاقهم [illegible]
كالدعاء [illegible] لان الذين [illegible] ليسوا من اهل الايمان [illegible]
[illegible] اهل السنة الذين [illegible] الكفار [illegible]
للكلام [illegible] الفاسق [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] والخلاف في الفريقين [illegible] اهل الايمان [illegible]
كثير من علماء الفريقين فكيف حال من لم يكن له من الايمان [illegible]

ان من منع اللعن من اهل الخلاف انما الفساق على الفساق لا يجعلونه حلالا

لسهام الملام بخلاف الشيعة اللاعنين على اللئام وانما هو من فوائد التعصب

الغشاوة عليهم لعنة الله والمؤمنين الى يوم التناد ثم انكه فائده لعن حسب تحقيق اجل

محققين انست كه گنهكار اگر زياده شود خلاف عدل خداوند كريم است واگر نشود

عبث خواهد بود ومولانا المجلسي در كتاب حق اليقين شريف فلا غرو ان زياده

ويلزاد فوز الفائدة عقيم جدوى حصوله فاعلم انه قال في شرح الاربعين ومما ينا

سب هذا البحث حل اشكال يرد في اللعن على احد منهم سائر من يستحق اللعن وهو انه لو صير

اللعن سببا لزيادة عقابهم لم لا على الثاني يلزم ان يكون لغوا وعلى الاول

يلزم ان نقاسوا من الشدائد والعذاب بفعل غيرهم ما لا يستحقونه ونختار عنده مسالك

المسلك الاول ان نختار الشق الثاني ونقول ان الفائدة اظهار البغض لاعداء الله والبغض

منه وطلب البعد عن الحق اظهار عداوتهم فيستحق بذلك المثوبات العظيمة كما في ذكر

كلمة التوحيد المجزي في الضمير الاعتقاد الحق المسلك الثاني ان نختار الشق

الاول ونقول ان مقادير العقوبات ليست لا بتقدير الشارع مثلا الشارع قدر

على ترك الصلوة عقابا لكنه قال لعبده لا تفعل كذا والا اعاقبك كذا وكذا

سنة فيجب النقل حسب العقاب ... على تركها وتجديد ... تركها

واعلم انه يمكن كون تلك العقابات آثاراً تكوينية فكما ان الشارع لهولاء الاشقياء على
قبائح اعمالهم عقاباً في نفسه وعقاباً باعتقاداً على لعن من لعنهم فهم يستحقون كل عقاب
يترتب على كل من اساء كما انه يقال ان لله تعالى لاجل اعتقادهم على قدر عصيانهم
مثل ما لعنهم الا عن بسبب عصيانهم لا يترتب على ما يستحقونه من العقوبات المسلك
الى الآن ان يقال ان للاعمال جهة الاقتضائي في نفسه من حيث مخالفته لاوامر الله تعالى
وقبحاً آخر من جهة الظلم على غيرهم وسنن القواعد التي كانت مترتبة على اقتداء
المعصوم واستيلائه وظهوره من المنافع الدنيوية والاخروية والمبدأ آثار ووضع الظلم
وكشف الحيرة والجهالات ولا يوجد احد لم يصل اليه من ثمرة تلك الشجرات الملعونة
شيء بل في كل آن يصل اليهم من آثار ظلمهم شيئاً كثيرة كما ورد في الاخبار المتفرقة
انه ما زال محجمة من محجمة لا ارتقت محجمة دم الا وهو في اعناقهما الى يوم ... الشيخين
فكل الشيعة مظلومون في حقوقهم فكل لعن طلب حق واستعداء عن ظلم فهم
عقابهم في كل لعن من لعنهم اللهم العن كل من ظلم حقوق اهل بيت محمد
عليهم السلام وغصب حقوقهم لعناً وبيلاً وعذبهم عذاباً اليماً ... الى آخر ما اثر
في هذه الرسالة وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام
على سيد الانبياء والمرسلين محمد وآله الطاهرين ولعنة الله على اعدائهم اجمعين الى يوم الدين